# НАЦІОНАЛЬНА АКАДЕМІЯ НАУК УКРАЇНИ ІНСТИТУТ ДЕРЖАВИ І ПРАВА ім. В. М. КОРЕЦЬКОГО

**ОТРОШ МИХАЙЛО ІВАНОВИЧ**

УДК 341.018

**МІСЦЕ І РОЛЬ КАТОЛИЦЬКОЇ ЦЕРКВИ У МІЖНАРОДНОМУ ПРАВОПОРЯДКУ**

12.00.11 – міжнародне право

# АВТОРЕФЕРАТ

дисертації на здобуття наукового ступеня доктора юридичних наук

# Київ – 2018

Дисертацією є монографія.

Робота виконана у відділі міжнародного права та порівняльного право­ знавства Інституту держави і права ім. В. М. Корецького НАН України.

# Науковий консультант:

доктор юридичних наук, професор **Акуленко Віктор Іванович,** Інститут держави і права ім. В. М. Корецького НАН України, провідний науковий співробітник відділу міжнародного права та порівняльного правознавства.

# Офіційні опоненти:

доктор юридичних наук, доцент **Буткевич Ольга Володимирівна,** Інститут міжнародних відносин Київського національного університету імені Тараса Шевченка, професор кафедри міжнародного права;

доктор юридичних наук, професор **Микієвич Михайло Миколайович,** Львівський національний університет імені Івана Франка, завідувач кафедри європейського права, заступник декана факультету міжнародних відносин;

доктор юридичних наук, професор **Тимченко Леонід Дмитрович,** Університет державної фіскальної служби України, Науково-дослідний інститут фіскальної політики, головний науковий співробітник відділу дослідження міжнародної податкової конкуренції.

Захист відбудеться «6» липня 2018 року о 12 год. на засіданні спеціалізованої вченої ради Д 26.236.03 по захисту дисертацій на здобуття наукового ступеня доктора юридичних наук в Інституті держави і права ім. В. М. Корецького НАН України за адресою: 01601, м. Київ, вул. Трьохсвятительська, 4.

З дисертацією можна ознайомитись у бібліотеці Інституту держави і права ім. В. М. Корецького НАН України за адресою: 01601, м. Київ, вул. Трьохсвятительська, 4.

Автореферат розіслано «25» травня 2018 року.

# Вчений секретар спеціалізованої вченої ради,

**кандидат юридичних наук Т. І. Тарахонич**

# ЗАГАЛЬНА ХАРАКТЕРИСТИКА РОБОТИ

**Актуальність теми.** Католицька церква як єдиний інтернаціональний ор­ ганізм, не пов’язаний за своєю природою з будь-яким окремим народом чи дер­ жавою, відноситься до одного з найбільших і найвпливовіших християнських віросповідань. Католицтво ніколи не хотіло бути безтілесною, спіритуалістич­ ною релігією, що не відіграє жодної ролі в історії, у формуванні людського суспільства, а пропонує лише спасіння, втечу від історії, відхід від суспільства. Саме тому впродовж усіх років свого існування Католицька церква на чолі з па­ пою Римським органічно пов’язана з світовим історичним процесом і виступає активною учасницею міжнародно-правових відносин.

Здійснюючи вселенську духовну місію, Католицька церква як соціальна структура та особливий правовий порядок, суверенний і зовні незалежний від будь-якої держави, не володіє, однак, якістю міжнародної правосуб’єктності. У взаємовідносинах з іншими учасниками міжнародних відносин Католицьку церкву персоніфікує особливий суб’єкт міжнародного права – Святий Престол, який також не є державою, що, однак, не применшує його міжнародно-право­ вого статусу. При цьому природа і характер взаємодії цих двох суб’єктів – Ка­ толицької церкви (як цілого) і Святого Престолу (як частини) такі, що будь- яке право, що визнається за Святим Престолом, одночасно визнається і за Католицькою церквою і в цьому сенсі розділити їх неможливо, оскільки це суперечить природі цих двох інститутів, які пов’язані один з одним. Не будучи суб’єктом міжнародного права, Католицька церква в той же час є впливовим фактором міжнародно-правової дійсності, відіграючи тим самим важливу роль у міжнародному правопорядку та посідаючи в ньому особливе і тільки їй влас­ тиве місце, а католицька міжнародно-правова доктрина, що репрезентується на міжнародній арені, маючи свої виняткові і притаманні лише їй риси, справляє помітний вплив на розвиток міжнародного права і міжнародних відносин.

Актуальність теми дослідження викликана відсутністю у науці міжнародно­ го права, в т.ч. і вітчизняній, комплексного дослідження міжнародно-правової природи Католицької церкви та її міжнародно-правової доктрини, яке б врахо­ вувало відповідні документи Святого Престолу та публікації і праці з тих чи ін­ ших аспектів порушеної проблематики. В той же час, дослідження діяльності Католицької церкви на міжнародній арені та її міжнародно-правової доктрини може становити не лише теоретичний, але й практичний інтерес. Надзвичайна важливість розгляду цієї проблематики обумовлюється національними інтер­ есами України, оскільки з 1992 р. наша країна підтримує дипломатичні від­ носини з Ватиканом і для зовнішньополітичного відомства України та інших органів виконавчої влади держави набуває особливої актуальності правильне розуміння місця і ролі Католицької церкви як у міжнародному правопорядку,так і в житті нашої країни, на території якої мешкає понад 10 млн. католиків латинського і східного обрядів.

Водночас, у дисертаційному дослідженні мова йде переважно про єдину Вселенську католицьку церкву, яка становить собою органічну єдність усіх окремих (місцевих) католицьких церков, що діють на території відповідних держав. Незважаючи на формування і функціонування великої кількості міс­ цевих церков, вони формують загальну Католицьку церкву. Теза про її єдність є однією з базових у католицькій доктрині і обґрунтована тим, що незважаючи на розпад Римської імперії та формування самостійних держав, Католицька церква не може бути ідентифікована лише з однією з них. Зв’язок же Католиць­ кої церкви з Римом обумовлений виключно місцем знаходження її централь­ ного інституту – Святого Престолу – та історичним значенням Риму як місця поховання апостолів Петра і Павла. Окремі (місцеві) католицькі церкви, у свою чергу, зі своїми внутрішніми ієрархічними порядками, органами управління та трибуналами, є повністю католицькими через спілкування з однією з них – церквою Риму і залишаючись невід’ємними частинами Вселенської католиць­ кої церкви вони водночас як юридичні особи, перебувають під юрисдикцією тієї держави, в якій вони функціонують.

Варто відзначити, що дисертаційне дослідження проводилося з урахуван­ ням досягнень світської і церковної науки про діяльність Католицької церкви на міжнародній арені, проте, незважаючи на достатньо велику кількість вико­ ристаних при підготовці дисертації джерел, постійно відчувався брак праць, які б висвітлювали досліджувані проблеми під кутом зору міжнародного права. Водночас, порушені у дисертаційному дослідженні проблеми тією чи іншою мірою були предметом наукових пошуків деяких іноземних вчених, а саме: А. Вінена, Н. Дель Ре, Дж. Ліберо, Г. Кардінале, Дж. Около, І. Юрковича, Н. Ковальського, Т. Зонової та деяких інших авторів. Окремих аспектів порушеної проблематики у своїх працях торкалися поодинокі вітчизняні вчені, зокрема О.О. Мережко, який досліджував основні міжнародно-правові вчен­ ня (в т.ч. католицьку концепцію природного міжнародного права) в контексті історичного розвитку міжнародного права, та С.П. Рабінович, який у своєму монографічному дослідженні аналізував на основі матеріалів соціальної док­ трини католицизму неотомістську концепцію прав людини. Праці усіх вище­ названих та інших авторів, які займалися дослідженнями подібних проблем, активно використовувалися при підготовці дисертації. Основу теоретичної бази дослідження становлять, насамперед, міжнародні договори, що стосують­ ся Католицької церкви, католицькі нормативно-правові та інші акти (Кодекс канонічного права Латинської церкви 1983 р., Кодекс канонів східних церков 1990 р., апостольська конституція «Pastor Bonus» 1988 р., Катехизм Католиць­ кої церкви 1992 р., Компендіум соціальної доктрини церкви 2004 р.), діяння восьми Вселенських соборів (325–870 рр.) і документи І (1869–1870 рр.) та ІІ (1962–1965 рр.) Ватиканських соборів, а також документи папи Римського – енцикліки, апостольські конституції, послання, звернення, motu proprio тощо, які є офіційними документами Католицької церкви і містять католицьке бачен­ ня щодо розв’язання тих чи інших проблем у людському суспільстві, в т.ч. і в рамках міжнародного співтовариства.

**Зв’язок роботи з науковими програмами, планами, темами.** Дисерта­ ційне дослідження є складовою науково-дослідницької роботи відділу між­ народного права та порівняльного правознавства Інституту держави і права ім. В. М. Корецького НАН України «Міжнародно-правові аспекти захисту су­ веренітету та територіальної цілісності України» (номер державної реєстрації 0115U001440), що здійснюється у рамках вивчення проблеми «Україна у систе­ мі сучасного міжнародного правопорядку: теорія і практика». Тема дисертації затверджена на засіданні вченої ради Інституту держави і права ім. В. М. Ко­ рецького НАН України (протокол № 5 від 11 червня 2015 р.).

**Мета і завдання дослідження.** Метою дисертаційної роботи є всебічне дослідження місця і ролі Католицької церкви у міжнародному правопорядку від перших століть християнства і до сьогодні, аналіз католицької міжнарод­ но-правової доктрини та її впливу на розвиток міжнародного права і міжна­ родних відносин.

Поставлена мета обумовила постановку та вирішення таких наукових за­ вдань:

охарактеризувати з богословсько-канонічних і міжнародно-правових пози­ цій поняття «Католицька церква» та її складових і визначити методологічні засади дослідження Католицької церкви у міжнародному правопорядку;

висвітлити взаємовідносини Римської церкви з світською владою та її кон­ цепції щодо співвідношення світського і духовного суверенітету та державної і церковної влади від перших століть християнства до розділення Східної і За­ хідної церков у 1054 році;

показати міжнародно-правову доктрину Католицької церкви та її вплив на розвиток міжнародних відносин і міжнародного права у період після розді­ лення Східної і Західної церков у 1054 році до ІІ Ватиканського собору (1962– 1965 рр.) і в післясоборний період;

з’ясувати місце і роль папи Римського як глави Католицької церкви у цер­ ковному і міжнародному правопорядку;

визначити статус Католицької церкви у міжнародному праві та показати її зв’язок з Святим Престолом і Ватиканом;

розглянути католицьке судочинство з позиції міжнародного права; проаналізувати ставлення Католицької церкви до державної влади та між­

народно-правове і державно-правове регулювання умов її діяльності;

розкрити особливості забезпечення інтересів Католицької церкви у відно­ синах з іншими церквами та суб’єктами міжнародного права;

розглянути католицьку концепцію природного міжнародного права; з’ясувати позицію Католицької церкви щодо зміцнення миру і безпеки та її

внесок в утвердження миру і врегулювання міжнародних конфліктів; охарактеризувати католицьку концепцію у сфері захисту прав людини та

охорони довкілля;

висвітлити доктрину Католицької церкви щодо діалогу між цивілізаціями і релігіями та показати католицьке бачення шляхів вирішення глобальних про­ блем, що стоять перед народами, і реформування міжнародного співтовари­ ства.

*Об’єктом дослідження* виступають правовідносини, що виникають у зв’яз­ ку з діяльністю Католицької церкви на міжнародній арені.

*Предметом дослідження* є норми міжнародного публічного та канонічного права, а також документи Святого Престолу, які стосуються правового статусу Католицької церкви у міжнародному правопорядку.

**Методи дослідження** обрані з урахуванням поставленої в роботі мети та завдань, об’єкта та предмета дослідження. З метою отримання найбільш досто­ вірних наукових результатів дослідження застосовувався комплекс філософ­ сько-світоглядних, загальнонаукових і спеціально-наукових методів наукового пізнання. Це забезпечило єдність гносеологічного, соціально-філософського та міжнародно-правового аналізу діяльності католицизму на міжнародній арені і дозволило сформулювати концептуальні засади місця і ролі Католицької церкви у міжнародному правопорядку з урахуванням сучасної доктрини та практики міжнародного права. Зважаючи на універсальність, філософсько-сві­ тоглядні методи виступають інтегральним методологічним засобом наукового пізнання і пізнавальним стержнем дисертаційного дослідження. Це поясню­ ється, насамперед, тим, що вони виконують спеціальні гносеологічні функції, будучи теорією пізнання, логікою і діалектикою розвитку права.

Методологічну основу дослідження складають також загальнонаукові та приватно-наукові методи (аналізу й синтезу, порівняльно-правовий, історико-логічний, системний, формально-юридичний, статистичний тощо, а також методи біблійної герменевтики як теорії інтерпретації священних текстів і бо­ гословсько-філософський метод). Ці методи мають важливе значення для от­ римання об’єктивних знань з предмету дослідження. Так, застосування методів аналізу та синтезу дозволило проаналізувати богословсько-юридичну природу Католицької церкви. Порівняльно-правовий метод активно застосовувався при вивченні католицької концепції природного міжнародного права. Історико-ло­ гічний метод був використаний при дослідженні міжнародно-правової доктри­ ни Католицької церкви на усіх етапах її існування та духовної і світської влади папи Римського як глави церкви у церковному і міжнародному правопорядку. Системний метод застосовувався при дослідженні особливостей статусу Като­ лицької церкви у міжнародному праві. Використання формально-юридичного методу дозволило проаналізувати нормативно-правовий зміст відповідних по­ ложень Кодексу канонічного права Латинської церкви 1983 р. і Кодексу кано­ нів східних церков 1990 р. та апостольської конституції «Pastor Bonus» 1988 р., які разом складають єдиний корпус сучасного канонічного права Римо-като­ лицької церкви, офіційних документів Святого Престолу, що регулюють діяль­ ність Католицької церкви, а також конкордатів та інших міжнародних догово­ рів, укладених в інтересах церкви. Статистичний метод використовувався для ілюстрації прикладів укладення міжнародних договорів, участі представників Католицької церкви у міжнародних організаціях, у мирному вирішенні міжна­ родних спорів і міжрелігійному та екуменічному діалозі тощо.

Крім того, для з’ясування справжнього змісту біблійних положень, на які є посилання у дисертаційному дослідженні, застосовувалися методи гермене­ втики, які використовуються у богослов’ї при тлумаченні Святого письма, а саме: розгляд відповідного місця Біблії у контексті з попередніми і наступними словами з метою унеможливлення довільного їх тлумачення; співставлення па­ ралельних місць, коли незрозумілі вислови одного місця розглядаються у спів­ ставленні з більш визначеними тотожними або схожими висловами і думками інших місць Святого письма; визначення значення слів за їх слововживанням і узгодженням з метою, завдяки чому, словам і висловам священних письмен­ ників, надається таке значення, яке властиве саме їхній мові і способу вислов­ лювання, застосовуючи при цьому контекст і паралелізм; звернення до творів святих отців. Богословсько-філософський метод застосовувався при аналізі соціального вчення Католицької церкви, яке є змістовною основою діяльності церкви на міжнародній арені та її доктринальних підходів у міжнародному пра­ вопорядку, під яким у цьому дослідженні розуміється встановлений нормами міжнародного права або на основі міжнародного права порядок, що визначає і регламентує відносини між учасниками міжнародного спілкування. В межах богословсько-філософського методу розглядаються також принципи побудови міжнародного порядку на основі природного міжнародного права та етичних орієнтирів Католицької церкви.

**Наукова новизна одержаних результатів** зумовлена як сукупністю по­ ставлених завдань, так і засобами їх розв’язання, і проявляється в тому, що в українській юридичній літературі на монографічному рівні вперше дослідже­ но місце і роль Католицької церкви у міжнародному правопорядку. Найбільш суттєві результати дисертаційного дослідження, які були отримані автором особисто і характеризують його наукову новизну, полягають у наступному:

*уперше:*

обґрунтовано, що після поділу у 395 р. Римської імперії на дві частини у за­ хідній латинській церкві поступово формувалася папська верховна влада, яка, посилаючись на положення трактату святого Августина «Про град Божий», вже з часів папи Гелазія І (492–496 рр.) чітко визначила і розмежувала сфери церковної та світської влади (у релігійних питаннях імператор підпоряд­ ковується верховному ієрарху, а в світських питаннях клір підпорядковується імператору) і ця католицька точка зору про поділ двох влад і співвідношення світського і духовного суверенітету (мирської влади государів і священної вла­ ди єпископів) та про взаємовідносини між ними була загальноприйнятою до XI ст.;

доведено, що після розділення Східної і Західної церков у 1054 р. суттєвий вплив на розвиток міжнародних відносин протягом декількох століть справляла католицька міжнародно-правова доктрина, викладена у буллі «Unam Sanctam» папи Боніфація VIII (1294–1303 рр.), в якій, спираючись на теологічні та юри­ дичні аргументи, відкрито і повно обґрунтовується теорія про необмеженість папської влади та аргументується наявність двох влад (церковної і світської), що символізуються двома мечами, набуття яких апостолами доводить прина­ лежність двох влад юрисдикції церкві, а пріоритет духовного начала по від­ ношенню до начала світського приводить до утвердження примату церковної влади і непідсудності духовної влади світському правосуддю, що відповідно до логіки права означає визнання церкви верховною і єдиною владою, якій підпорядковуються усі інші юрисдикції;

обґрунтовано, що одним з переломних моментів в історії Католицької цер­ кви став Вестфальський мир 1648 р., який призвів до значного обмеження вла­ ди і впливу папства в секуляризованій політичній сфері та ознаменував ос­ таточне зруйнування середньовічного порядку і зародження сучасної системи міжнародних відносин: перехід від міжнародного співтовариства, основаного на канонічному праві та верховенстві Католицької церкви на чолі з папою Римським, до міжнародної спільноти на основі «горизонтальних» зв’язків між суверенними державами;

доведено, що конфронтація у взаємовідносинах між церковною і світською владою досягла свого апогею у XVIII ст. з розвитком юрисдикціоналізму, що визнає за світською владою право контролювати зв’язки національних като­ лицьких церков і Апостольського Престолу та не допускати втручання церкви у внутрішні справи держави, теорія «двох влад» – світської і духовної – в цей час остаточно втрачає популярність, суверенітет проголошується неподіль­ ним – у державі визнається лише одна влада та один державний суверенітет, причому світський, а не духовний;

обґрунтовано, що внаслідок падіння Церковної держави у 1870 р. і поз­ бавлення папи Римського світської влади (яка буде відновлена лише у 1929 р. на основі Латеранських угод) папство перестало бути серйозним політичним фактором і лише після ІІ Ватиканського собору (1962–1965 рр.) Римським понтифікам вдалося шляхом пошуку можливостей співіснування Католицької церкви з різними державами та діалогу з іншими релігіями відновити свій ре­ лігійно-моральний авторитет і повернутися на форум міжнародної політики;

доведено, що верховна влада Римського первосвященика є явище історич­ не, а не євангельське, догматичне, і що папа Римський відповідно до своїх ти­ тулів «єпископ Риму, вікарій Ісуса Христа, наступник князя апостолів, Вер­ ховний понтифік Вселенської церкви, примас Італії, архієпископ і митропо­ лит Римської провінції, суверен Держави Міста Ватикан, слуга слуг Божих» є необмеженим главою Католицької церкви (в якій він здійснює ординарну, вищу, повну, безпосередню та універсальну владу) і сувереном Держави Міста Ватикан (в якій йому належить вся повнота законодавчої, виконавчої та судо­ вої влади), являючись, таким чином, одночасно носієм духовного і світського суверенітету;

обґрунтовано, що Католицька церква як соціальна структура та особливий правовий порядок, суверенний і зовні незалежний від будь-якої держави, не бу­ дучи суб’єктом міжнародного права, є впливовим фактором міжнародно-пра­ вової дійсності, відіграючи тим самим важливу роль у міжнародному правопо­ рядку і посідаючи в ньому особливе і тільки їй властиве місце;

доведено, що інтереси Католицької церкви у відносинах з іншими церква­ ми (окремими католицькими і некатолицькими) та суб’єктами міжнародного права (державами і міжнародними організаціями) забезпечуються як папою Римським особисто, так і системою підпорядкованих йому органів, в т.ч. за­ кордонними представництвами – апостольськими нунціатурами і представ­ ництвами при міжнародних організаціях (місії дипломатичного характеру) та апостольськими делегатурами (місії недипломатичного характеру), а також де­ якими категоріями інших папських легатів і католицьким єпископатом окремої церкви;

обґрунтовано, що католицька міжнародно-правова доктрина, що репрезен­ тується на міжнародній арені, маючи свої виняткові і притаманні лише їй риси, справляє помітний вплив на розвиток міжнародного права і міжнародних від­ носин;

доведено, що католицька концепція природного міжнародного права і ба­ чення в ній людини є виявом христоцентричного гуманізму, а природний за­ кон, гідність і права людини, захист яких був покладений в основу діяльності Католицької церкви та її глави після ІІ Ватиканського собору (1962–1965 рр.), розглядаються головними компонентами суспільно-морального порядку, на якому основується міцний мир між народами;

обґрунтовано, що засудження Католицькою церквою Першої світово війни стало свого роду точкою відліку у її миротворчій політиці, що є нині пріоритетною у діяльності римських пап, які, використовуючи дипломатичні засоби і свій духовний авторитет, послідовно виступають проти застосування військової сили у міжнародних відносинах і розглядають концепцію діалогу та визнання невід’ємної гідності людської особи основою миротворчого процесу;

показано, що відмінною рисою католицького вчення про охорону довкілля,

на відміну від позиції держав і міжнародних міжурядових організацій з цього питання, є зміщення акценту з відносин між людиною і природою на відноси­ ни між Богом і створеним всесвітом в цілому, що дозволить змінити ставлення до використання природних ресурсів;

доведено, що Католицька церква розглядає ООН гарантом і рушійною си­ лою дотримання міжнародного права і забезпечення мирного співіснування народів світу та виступає за реформування і підвищення ролі цієї універсаль­ ної організації у розв’язанні міжнародних проблем, підтримує ініціативи та практичні дії щодо зміцнення миру і стабільності, забезпечення прав людини, подолання бідності, боротьби з тероризмом тощо;

*удосконалено положення, відповідно до яких:*

заперечується католицька доктрина щодо міжнародної правосуб’єктності Католицької церкви;

Католицька церква є спільнотою віруючих християн на чолі з папою Рим­ ським, який самостійно або спільно з Римською курією (якщо з самої суті справи або з контексту не випливає інше) становлять Святий Престол, який будучи особливим суб’єктом міжнародного права персоніфікує Католицьку церкву у взаємовідносинах з іншими учасниками міжнародних відносин, а Ва­ тикан виступає як «інструментальна держава», що гарантує папі суверенітет і незалежність при здійсненні ним вселенської місії;

Католицька церква, починаючи з ІІ Ватиканського собору (1962–1965 рр.), бере активну участь у підтриманні міжрелігійного та екуменічного діалогу, чим робить вагомий внесок в утвердження миру та взаєморозуміння між релі­ гіями і народами;

*отримали подальший розвиток положення, відповідно до яких:*

характерною рисою папської дипломатії є двоїстість (церковна і політична проблематика), обумовлена двоїстістю влади папи Римського, який володіє ду­ ховним і світським суверенітетом;

у правовій організації діяльності апостольських нунціатур і папських пред­ ставництв при міжнародних міжурядових організаціях превалюють норми міжнародного, а не католицького канонічного права;

Католицька церква, враховуючи кризу сучасної цивілізації та міжнародно­ го правопорядку, вбачає свою місію у сучасному світі у тому, щоб допомогти людині віднайти в Богові остаточний сенс свого існування і закликає будувати міжнародне життя на основі солідарності, здатної забезпечити спільне благо і сприяти цілісному розвитку людської особи та розв’язанню глобальних про­ блем в рамках міжнародного співтовариства.

**Практичне значення одержаних результатів дослідження** полягає в тому, що положення та висновки, сформульовані та обґрунтовані в дисертацій­ ному дослідженні, можуть бути використані:

*в науково-дослідній сфері:* як підґрунтя для подальших наукових дослі­ джень діяльності Католицької церкви на міжнародній арені у межах загального міжнародного права та окремих галузевих міжнародно-правових дисциплін;

*у навчально-методичному процесі:* для використання в юридичних і бого­ словських вищих навчальних закладах під час викладання навчальних курсів

«Міжнародне публічне право», «Історія міжнародного права», «Дипломатичне право», «Міжнародне право прав людини», «Право міжнародних організацій»,

«Порівняльне богослов’я», «Історія західних віровизнань», «Історія Христи­ янської церкви» та ін., а також для вдосконалення навчальних програм, при підготовці підручників і навчально-методичних посібників;

*у практичній сфері:* для використання у діяльності зовнішньополітичного відомства України та інших органів виконавчої влади нашої держави, а також відділів зовнішніх церковних зносин УАПЦ, УПЦ КП і УПЦ МП у контексті розвитку міжконфесійної співпраці та екуменічного діалогу.

**Особистий внесок здобувача.** Викладені у дисертації висновки та поло­ ження, що становлять її новизну, розроблені автором особисто. Для аргумен­ тації окремих положень дисертаційного дослідження використовувалися праці інших вчених, на які обов’язково зроблено посилання.

**Апробація результатів дисертації.** Основні положення і результати дис­ ертаційної роботи обговорювалися на засіданні відділу міжнародного права та порівняльного правознавства Інституту держави і права ім. В.М. Корецького НАН України, а також доповідалися автором на міжнародних і всеукраїнських науково-практичних конференціях. Серед них: Міжнародна науково-практич­ на конференція «Міжнародно-правові проблеми сучасного торговельного мо­ реплавства» (м. Київ, 12 грудня 2013 р.; тези опубліковано); Всеукраїнська конференція до 125-річчя від Дня народження Володимира Михайловича Ко­ рецького «Міжнародний правопорядок: сучасні проблеми та їх вирішення» (м. Львів, 19 лютого 2015 р.; тези опубліковано); Міжнародна науково-практична конференція «Європейська юридична освіта і наука» (м. Київ, 13–14 листопада 2015 р.; тези опубліковано); Міжнародна науково-практична конференція «Су­ часні проблеми правової системи України» (м. Київ, 26 листопада 2015 р.; тези опубліковано); Всеукраїнська науково-практична конференція «Права людини в Україні і світі: охорона, реалізація, захист» (м. Київ, 3 грудня 2015 р.; тези опубліковано).

**Публікації.** Основні положення та висновки дисертаційного дослідження викладені у 29 наукових працях: в 1 індивідуальній монографії, у 16 статтях, опублікованих у фахових виданнях України з юридичних наук, у 5 статтях, опублікованих у наукових періодичних виданнях інших держав і наукових пе­ ріодичних вітчизняних виданнях, що включені до міжнародних наукометрич­ них баз даних, у 2 наукових виданнях, які додатково відображають результати дисертації, у 5 тезах доповідей на міжнародних та науково-практичних конфе­ ренціях.

**Структура дисертації.** Дисертація складається зі вступу, шести розділів, що включають 22 підрозділи, висновків, списку використаних джерел і 2 до­ датків. Загальний обсяг роботи становить 596 сторінок, із них 557 – основний текст, 29 (610 найменувань) – список використаних джерел, 8 – додатки.

# ОСНОВНИЙ ЗМІСТ РОБОТИ

У **Вступі** обґрунтовується актуальність теми дослідження, висвітлюється ступінь розробленості проблематики, визначається її зв’язок з науковими про­ грамами, планами і темами, встановлюється мета і завдання дослідження, його об’єкт і предмет, окреслюється методологічна основа дослідження, формулю­ ється наукова новизна роботи, характеризується практичне значення одержа­ них результатів, містяться дані про апробацію основних положень досліджен­ ня, його структуру й обсяг.

**Розділ 1 «Історіографічні й теоретико-методологічні засади та джерель- на база дослідження Католицької церкви у міжнародному правопорядку»** складається з 2 підрозділів, присвячених аналізу категорії «Католицька цер­ ква» з богословсько-канонічних позицій, що дозволяє в ході дослідження вірно зрозуміти юридичний статус Католицької церкви з точки зору міжнародного права та її місце і роль у міжнародному правопорядку.

*У підрозділі 1.1 «Загальна характеристика поняття «Католицька церква» та її структурних елементів»* розглядається католицька екклезіологія, дослід­ жуються структурні елементи Католицької церкви, що складається з окремих церков (Ecclesia particularis) – єпархій, територіальних прелатур, територіаль­ них абатств, апостольських вікаріатів, апостольських префектур, апостоль­ ських адміністратур, екзархатів, військових ординаріатів, місій sui iuris, пер­ сональних прелатур, персональних апостольських адміністратур, наводиться типологія східних католицьких церков, а також аналізуються владні повнова­ ження та функції колегії єпископів, колегії кардиналів і синоду єпископів.

*У підрозділі 1.2 «Історіографія, джерельна база та методологічні засади дослідження Католицької церкви у міжнародному правопорядку»* аналізуєть­ ся джерельна база дослідження, насамперед католицькі нормативно-правові та інші акти, які виходять безпосередньо від папи Римського та уповноважених ним представників Римської курії як офіційні документи Святого Престолу, що стосуються діяльності Католицької церкви на різних етапах її існування – від перших століть християнства і до сьогодні, та наводяться методи дослідження, завдяки яким вдалося досягти достовірних наукових результатів щодо місця і ролі Католицької церкви у міжнародному правопорядку.

**Розділ 2 «Католицька церква у міжнародному правопорядку від пер- ших століть християнства до ІІ Ватиканського собору (1962–1965 рр.) і в післясоборний період»** складається з 4 підрозділів, присвячених аналізу взає­ мовідносин Католицької церкви з світською владою та її концепцій щодо спів­ відношення світського і духовного суверенітету від перших століть християн­ ства і до сьогодні, а також дослідженню католицької міжнародно-правової док­ трини та її впливу на розвиток міжнародного права і міжнародних відносин.

*У підрозділі 2.1 «Взаємовідносини Римської церкви з світською владою та її концепції щодо співвідношення світського і духовного суверенітету та державної і церковної влади від перших століть християнства до розділення Східної і Західної церков у 1054 році»* розглядається становлення Римської цер­ кви та її взаємовідносини з світською владою, важливим моментом яких став Медіоланський едикт 313 р., що призвів до визнання християнства і невдовзі до його панівного становища у релігійному житті Римської імперії. Вже папа Римський Гелазій І (492–496 рр.), спираючись на положення трактату свято­ го Августина «Про град Божий», у своєму листі до візантійського імператора Анастасія (491–518 рр.) чітко визначив і розмежував сфери церковної та світ­ ської влади: у релігійних питаннях імператор підпорядковується верховному ієрарху, а в світських питаннях клір підпорядковується імператору. Його точка зору про поділ двох влад (священної влади єпископів і мирської влади госуда­ рів) і про взаємовідносини між ними була загальноприйнятою до XI ст.

*У підрозділі 2.2 «Міжнародно-правова доктрина Католицької церкви та її вплив на розвиток міжнародних відносин у період після розділення Східної і Західної церков до Вестфальського миру 1648 року»* показано, що папа Гри­ горій VII (1073–1085 рр.) розповсюдив принцип верховної влади пап не тільки на церковне, але й на політичне життя. У складеному ним у 1075 р. документі під назвою «Dictatus рapae» вже говориться про верховенство Римської церкви і примат папи Римського, який володіє всією повнотою влади карати та милу­ вати і може позбавити влади світських правителів або знову давати їм владу. Саме на цей основоположний постулат Григорій VII посилався у протистоянні з світськими правителями і в його руках такі методи боротьби, як прокляття, відлучення королів від церкви, звільнення їхніх підданих від присяги, пере­ творилися в ефективний засіб. Понтифікат Григорія VII не лише відновив ав­ торитет папства, але й заклав фундамент політичної влади пап на наступні два століття: якщо раніше імперія панувала над папством (цезарепапізм), то тепер провідна роль переходить до церкви, до пап (теократія).

Папа Боніфацій VIII (1294–1303 рр.) у буллі «Unam Sanctam», спираючись на теологічні та юридичні аргументи, вже відкрито і повно обґрунтовує тео­ рію про необмеженість папської влади та аргументує наявність двох влад (цер­ ковної і світської), що символізуються двома мечами. Набуття двох «мечів» апостолами доводить приналежність двох влад юрисдикції церкві, а пріоритет духовного начала по відношенню до начала світського приводить до утвер­ дження примату церковної влади і непідсудності духовної влади світському правосуддю. Непідсудність церкви людському суду відповідно до логіки права приводить до визнання її верховною і єдиною владою, якій підпорядковуються усі інші юрисдикції.

Одним з переломних моментів в історії Католицької церкви, що призвів до значного обмеження влади і впливу папства в секуляризованій політичній сфе­ рі, став Вестфальський мир 1648 р., яким закінчилася без участі папи «Трид­ цятилітня війна» 1618–1648 рр., хоча до цього часу саме понтифіки виступали як міжнародні арбітри при укладенні миру. Вестфальський мир 1648 р. озна­ менував також остаточне зруйнування середньовічного порядку і зародження сучасної системи міжнародних відносин: перехід від міжнародного співтова­ риства, основаного на канонічному праві та верховенстві Святого Престолу, до міжнародної спільноти на основі «горизонтальних» зв’язків між суверенними державами.

*У підрозділі 2.3 «Вплив Католицької церкви на розвиток міжнародного пра- ва і міжнародних відносин у період після укладення Вестфальського мирного договору 1648 року до падіння Церковної держави у 1870 році»* показано, що боротьба між церковною і світською владою досягла свого апогею у XVIII ст. з розвитком юрисдикціоналізму, тобто такої концепції взаємовідносин між дер­ жавою і церквою, що визнає за світською владою право контролювати зв’язки національних католицьких церков і Святого Престолу та не допускати втру­ чання церкви у внутрішні справи держави. Теорія «двох влад» – світської і духовної – у XVIII ст. остаточно втрачає популярність, суверенітет проголошу­ ється неподільним – у державі визнається лише одна влада та один державний суверенітет, причому світський, а не духовний. Папство перестає бути серйоз­ ним політичним фактором, особливо після позбавлення його у 1870 р. світської влади (яка буде відновлена лише у 1929 р. на основі Латеранських угод).

*У підрозділі 2.4 «Міжнародно-правова доктрина Католицької церкви у пе- ріод від І Ватиканського собору (1869–1870 рр.) до ІІ Ватиканського собору(1962– 1965 рр.) і в післясоборний період»* показано, що з часу І Ватиканського собору (1869–1870 рр.) папське верховенство всередині Католицької церкви стало повним. На основі рішень ІІ Ватиканського собору (1962–1965 рр.) папство почало здійснювати нову політику шляхом пошуку можливостей співіснування з різними країнами та діалогу з іншими релігіями. На цьому шляху післясоборне папство не тільки відновило свій релігійно-моральний авторитет, але й змогло повернутися на форум міжнародної політики, ставши прибічником суспільного прогресу і миру та захисником прав людини.

**Розділ 3 «Місце і роль папи Римського як глави Католицької церкви у церковному і міжнародному правопорядку»** складається з 4 підрозділів, присвячених аналізу духовної і світської влади папи Римського як глави Като­ лицької церкви і суверена Держави Міста Ватикан.

*У підрозділі 3.1 «Особливості римо-католицької екклезіології про владу папи Римського над церквою»* досліджується становлення, розвиток і сучасний стан верховної влади Римського первосвященика над Католицькою церквою, в якій він має повну, найвищу й універсальну владу. Всередині Католицької церкви немає такого інституту, який міг би обмежити абсолютну владу папи Римського. Навіть сам вселенський собор, згідно з римо-католицькою еккле­ зіологією, лише тоді може вважатися таким, якщо він скликаний папою Рим­ ським і ним же затверджені соборні постанови.

*У підрозділі 3.2 «Формування, теоретичне обґрунтування та функціону- вання світської влади папи Римського у Церковній державі та Державі Місті Ватикан»* досліджується світська влада папи Римського у Церковній державі та Державі Місті Ватикан. Акцентується увага на тому, що світський сувере­ нітет папи, втрачений ним у 1870 р. через ліквідування Церковної держави та об’єднання усіх італійських територій в єдину державу – Італійське коро­ лівство, був відновлений у 1929 р. внаслідок укладення Латеранських угод і створення на їх основі Держави Міста Ватикан, в якій папі Римському нале­ жить уся повнота законодавчої, виконавчої та судової влади, яку він делегує відповідним відомствам Римської курії, а також представництво Ватикану у відносинах з іноземними державами та іншими суб’єктами міжнародного пра­ ва, що здійснюється через Державний секретаріат.

*У підрозділі 3.3 «Догмат про віроповчальну непогрішність (безпомилко- вість) папи Римського»* розглянуто проголошений 18 липня 1870 р. І Ватикан­ ським собором у догматичній конституції «Pastor aeternus» догмат про віропо­ вчальну непогрішність Римського понтифіка, коли він говорить ex cathedra як учитель і пастир усіх християн, що став завершальним етапом розвитку като­ лицького вчення про владу папи Римського над Католицькою церквою.

*У підрозділі 3.4 «Історія походження титулів у титулатурі папи Римсько- го та їх канонічне і міжнародно-правове значення»* проводиться аналіз 8 титу­ лів папи Римського як носія духовного і світського суверенітету.

**Розділ 4 «Статус Католицької церкви у міжнародному праві»** склада­ ється з 4 підрозділів, присвячених міжнародно-правовому статусу Католицької церкви та її зв’язку з Святим Престолом і Ватиканом, міжнародно-правовому виміру церковного судочинства та міжнародно-правовому і внутрішньо-право­ вому регулюванню умов діяльності Католицької церкви на території держав і забезпеченню її інтересів у відносинах з іншими церквами та суб’єктами між­ народного права.

*У підрозділі 4.1 «Статус Католицької церкви у міжнародному праві та її зв’язок з Святим Престолом і Ватиканом»* обґрунтовується, що Католицька церква не є суб’єктом міжнародного права і представлена на міжнародній арені Святим Престолом і Державою Містом Ватикан, які визнані міжнародною спільнотою суб’єктами міжнародного права. У структурному плані всі три інституції – Католицька церква, Святий Престол і Держава Місто Ватикан – різняться між собою, але Католицька церква є вселенською інституцією, що включає Святий Престол і Ватикан. Водночас верховну владу над цими інституціями здійснює папа Римський, який поєднує верховне керівництво над Католицькою церквою, Святим Престолом і Державою Містом Ватикан.

*У підрозділі 4.2 «Міжнародно-правовий вимір судочинства Католицької церкви»* аналізується діяльність вищих судів Католицької церкви, заснування яких пов’язано з тим, що для усього католицького світу Римський понтифік є верховним суддею в усій Католицькій церкві, який здійснює правосуддя або особисто, або за допомогою згаданих судів, чи за допомогою делегованих ним суддів. Усі судові інстанції Католицької церкви при розгляді будь-яких кате­ горій справ ніколи не застосовують норми права іноземних держав, так само як і положення відповідних міжнародних договорів, в т.ч. конкордатів, якими регулюється діяльність Католицької церкви на території відповідної держави. Будь-які спори, що можуть виникати в ході виконання таких міжнародних угод, розглядаються виключно в рамках міжнародно-правових процедур, в т.ч. і судовому порядку, але не судами Католицької церкви.

*У підрозділі 4.3 «Ставлення Католицької церкви до державної влади та міжнародно-правове і внутрішньо-правове регулювання умов її діяльності на території певної держави»* досліджено, що Католицька церква, незважаючи на автономність і незалежність церкви та держави у визначених сферах їхньої діяльності, виступає проти цілковитого їх розділення і має у переважній більшості країн світу належні умови свого незалежного функціонування, що забезпечується міжнародно-правовими і державно-правовими механізмами у вигляді конкордатів та інших двосторонніх міжнародних договорів з релігійної проблематики, укладених Святим Престолом з відповідними державами, а та­ кож в рамках національного законодавства відповідних країн.

*У підрозділі 4.4 «Забезпечення інтересів Католицької церкви у відносинах з іншими церквами та суб’єктами міжнародного права»* показано, що інтереси Католицької церкви у відносинах з іншими церквами (окремими католицькими і некатолицькими) та суб’єктами міжнародного права (державами і міжнарод­ ними організаціями) забезпечуються як Римським понтифіком особисто, так і системою підпорядкованих йому органів, в т.ч. закордонними представниц­ твами Святого Престолу – апостольськими нунціатурами і представництвами при міжнародних організаціях (місії дипломатичного характеру) та апостоль­ ськими делегатурами (місії недипломатичного характеру), а також деякими ка­ тегоріями інших папських легатів і католицьким єпископатом окремої церкви. **Розділ 5 «Католицька церква у сучасному міжнародному правопоряд- ку»** складається з 4 підрозділів, присвячених католицькій концепції природно­ го міжнародного права, позиції Католицької церкви щодо зміцнення миру та безпеки і її внеску в утвердження миру та врегулювання міжнародних спорів, а також специфіці католицької концепції у сфері захисту прав людини та охо­

рони довкілля.

*У підрозділі 5.1 «Католицька концепція природного міжнародного права»* аналізується католицьке бачення міжнародного права як вияв христоцентрич­ ного гуманізму, де природний закон, гідність і права людини розглядаються го­ ловними компонентами суспільно-морального порядку, на якому основується міцний мир між народами.

*У підрозділі 5.2 «Позиція Католицької церкви щодо зміцнення миру та без- пеки і її внесок в утвердження миру та врегулювання міжнародних спорів»* показано внесок Католицької церкви та її глави у підтримання миру і врегу­ лювання міжнародних спорів. Великий досвід переговорів між церковною і державною владою на найвищому рівні та безперечний особистий моральний і духовний авторитет ставить папу Римського як главу Католицької церкви в ряд головних дійових осіб на світовій арені і дозволяє йому виступати в ролі посередника у спорі конфліктуючих сторін. Використовуючи дипломатичні засоби і свій духовний авторитет Католицька церква послідовно виступає проти застосування військової сили у міжнародних відносинах, розглядаючи концепцію діалогу та визнання невід’ємної гідності людської особи основою миротворчого процесу.

*У підрозділі 5.3 «Специфіка концепції Католицької церкви у сфері захисту прав людини»* мітиться детальний виклад позиції Католицької церкви щодо всього комплексу прав людини, захист яких був покладений в основу діяльно­ сті Римських пап після ІІ Ватиканського собору (1962–1965 рр.). Вчення про права людини, згідно з католицькою доктриною, основується на положеннях

природного закону, тобто права людини виникають з самої природи людини, однак позиція Католицької церкви щодо прав людини протягом історії карди­ нально змінювалася: від засудження політичної концепції прав людини, осо­ бливо права на свободу слова та релігійну свободу, у XVIII і XIX ст. до їх схва­ лення і захисту у XX і XXI ст. Приділяючи останнім часом усе більше уваги правам людини в соціальному значенні, Католицька церква водночас робить принциповий акцент на взаємозалежних відношеннях між різними правами людини і виступає на захист усіх категорій прав людини, закріплених у міжна­ родно-правових документах.

*У підрозділі 5.4 «Учительство Католицької церкви щодо охорони довкілля»* аналізується вчення Католицької церкви щодо охорони довкілля та розв’язання екологічних проблем, відмінною рисою якого, на відміну від позиції держав і міжнародних міжурядових організацій з цього питання, є зміщення акценту з відносин між людиною і природою на відносини між Богом і створеним все­ світом в цілому, адже, коли людина, орієнтована тільки на саму себе, на свої власні бажання і примхи, безоглядно експлуатує природу для задоволення сво­ їх зростаючих потреб, вона порушує встановлений Богом порядок.

**Розділ 6 «Доктрина Католицької церкви щодо діалогу між цивіліза- ціями та релігіями в світлі пошуку нової парадигми світового порядку»** складається з 4 підрозділів, присвячених католицькому підходу до розв’язання глобальних проблем у людському суспільстві, ідеям Католицької церкви щодо необхідності реформування організації міжнародного співтовариства та участі католицизму у міжрелігійному та екуменічному діалозі.

*У підрозділі 6.1 «Криза сучасної цивілізації та міжнародного правопорядку і католицький підхід до розв’язання глобальних проблем у людському суспіль- стві»* розглянуто католицький підхід до подолання державами, як основними суб’єктами міжнародного права, кризи сучасної цивілізації та міжнародного правопорядку. Свою ж місію у сучасному світі Католицька церква вбачає в тому, щоб шляхом нової євангелізації допомогти людині віднайти в Богові остаточ­ ний сенс свого існування. На думку Католицької церкви, життя в суспільстві слід будувати на Божому задумі, тому вона активно закликає до солідарності, здатної забезпечити спільне благо і сприяти цілісному розвитку людської осо­ бистості та розв’язанню глобальних проблем у людському суспільстві.

*У підрозділі 6.2 «Участь Католицької церкви у міжрелігійному та екуме- нічному діалозі»* розглянуто відносини Католицької церкви з пантеїстичними релігіями – індуїзмом і буддизмом та великими монотеїстичними релігіями – іудаїзмом та ісламом, а також екуменічний діалог між католиками та іншими християнськими (за винятком православних) конфесіями. ІІ Ватиканський со­ бор (1962–1965 рр.) в декларації «Nostra aetate» вперше в історії Католицької церкви з повною визначеністю висловився позитивно про інші релігії людства та необхідність підтримання міжрелігійного та екуменічного діалогу, націле­ ного на взаємне збагачення і спілкування різних духовних культур. У центрі міжрелігійних відносин Католицької церкви знаходиться екуменічний діалог як механізм пошуку шляхів взаєморозуміння та зближення між християнами різних сповідань. Беручи участь у підтриманні міжрелігійного та екуменічно­ го діалогу, Католицька церква робить вагомий внесок в утвердження миру та взаєморозуміння між релігіями і народами, які відносяться до різних релігій та віросповідань.

*У підрозділі 6.3 «Роль Католицької церкви у відновленні та підтриманні католицько-православного діалогу»* проаналізовано католицько-загальнопра­ вославний діалог та висвітлено відносини Католицької церкви з православни­ ми церквами України. Католицько-православний діалог як напрямок в екуме­ нічному діалозі сформувався у відносинах між Католицькою церквою і право­ славними церквами після ІІ Ватиканського собору і започаткував новий етап у пошуках взаємного зближення для досягнення єдності. Католицька церква з метою поглиблення взаєморозуміння та зміцнення доброзичливості підтримує відносини у різних форматах і з православними церквами України, до яких належать Українська православна церква (Московський патріархат), Україн­ ська православна церква Київського патріархату та Українська автокефальна православна церква.

*У підрозділі 6.4 «Ідеї Католицької церкви щодо необхідності реформування засадничих правил та організації міжнародного співтовариства»* розглянуто католицьку доктрину, згідно з якою, для створення і зміцнення міжнародного устрою, що гарантував би мирне співіснування народів, необхідно, щоб мо­ ральний закон, який керує життям людей, регулював і відносини між держава­ ми. Католицька церква дотримується тієї позиції, що принципи миру, справед­ ливості, поваги прав людини та гідності людської особи, зафіксовані у Статуті ООН, співпадають з принципами, які надихають діяльність церкви. Вважаючи ООН гарантом і рушійною силою дотримання міжнародного права та забез­ печення мирного співіснування і добробуту народів світу, Католицька церква водночас виступає за реформування і підвищення ролі ООН у розв’язанні між­ народних проблем, підтримує ініціативи та практичні дії щодо зміцнення миру і стабільності, забезпечення прав людини, подолання бідності, боротьби з тероризмом тощо.

# ВИСНОВКИ

У дисертації здійснено теоретичне узагальнення і вирішення фундамен­ тальної наукової проблеми визначення місця і ролі Католицької церкви у між­ народному правопорядку та розкриття її міжнародно-правової доктрини, що справляє помітний вплив на розвиток міжнародного права і міжнародних від­ носин. Основні теоретичні, методологічні та практичні результати досліджен­ ня викладені у таких висновках:

1. Емансипація християнства від іудейства завдяки контакту з еллінізмом зробила його універсальним для всієї Римської імперії. Починаючи з ІІ ст. де­ мократичну організацію стародавньої церкви (яка не мала єдиного віровчення, керівників і сталих організаційних рамок) поступово витісняло незмінне прав­ ління пресвітерів і єпископів. З середини ІІ ст. головним керівником христи­ янської громади і вищим учителем віри стає вже єпископ (хоча раніше він не був ні тим, ні другим, а наглядав лише за казною і спільним майном громади, звідки й походить з грецької його назва єпископ, тобто наглядач). Ідеологічну основу єпископської влади, що історично складалася, сконструювали вже пізніше у церкві, що організовувалася. Єпископська влада в Євангеліях, що створювалися в той час, походила через легендарних апостолів аж до самого Ісуса Христа. Так, у другій половині ІІ ст. закінчився перший і найбільш важ­ ливий період розвитку християнства: утворився інститут єпископату, а разом з ним і церква.
2. Наприкінці ІІ ст. римська християнська громада була вже міцною і від­ носно чисельною, притягуючи до себе інші церкви. У середині ІІІ ст. Римська церква вступила в період розквіту, влада її посилювалася. Сила християнства полягала в тому, що, як релігія, воно з самого початку відокремилося від дер­ жави і утворило свою самостійну організацію – церкву. Це зробило можливим взаємодію між політичною владою (державою) і церквою, що ставала релігій­ ною владою. Поступова трансформація стародавньої церкви в єпископальну церкву ієрархічного характеру створила можливість утворення центральної, вищої від решти єпископів влади, формування папства. Однак для реалізації цієї внутрішньо властивої церкві тенденції, забезпечення верховної влади од­ ного єпископа потрібно було змінити відносини між церквою та державною владою. Папська верховна влада всередині церкви могла бути сформована лише під зовнішнім впливом, за зразком і за сприяння централізованої рим­ ської рабовласницької державної влади.
3. Важливим моментом перетинання взаємних інтересів християнської церкви і римської рабовласницької державної влади слід вважати едикт, виданий у Нікомедії 30 квітня 311 р. імператором східної половини імперії Галерієм (305–311) про припинення переслідування християн, а також едикт, виданий у Медіолані 13 червня 313 р. імператором західної частини імперії Костянтином (305–337) і його співправителем у східній частині імперії Ліцинієм (311–323), згідно з яким християнство проголошувалося дозволеною релігією. Для християнської церкви Медіоланський едикт є поворотним пунктом від гонінь до визнання і згодом до панівного становища у релігійному житті Римської імперії. Християнство, що набувало характеру державної релігії, становилося ідеологічним базисом рабовласницького суспільства, органічною частиною держави і, починаючи з IV ст., пронизує всі сторони суспільного і державного життя. Так, завдяки імператору Костянтину, відбувся другий великий поворот в історії християнства: переслідувана церква перетворилася у вільно існуючу організацію, що розширювала свій вплив і тісно переплелася з імперськими установами. Цей зв’язок затвердив І Вселенський (Нікейський) собор 325 р., рішення якого були обнародувані як імперський закон.
4. Починаючи з поділу у 395 р. Римської імперії на дві частини – східну і західну, Східна Римська імперія (Візантія) протягом більше ніж тисячоліття існувала як повністю самостійне історичне утворення, в той час як Західна імперія в епоху переселення народів у результаті нападів варварів розпалася і на її місці поступово виникали християнські германські феодальні держави. В результаті поділу імперії на дві частини на Сході склалася цезарепапістська грецька Східна церква, в той час як у Західній латинській церкві поступово формувалася папська верховна влада, яка стала ідейно-ідеологічним, а потім у багатьох випадках і політичним представником християнського універсалізму, розповсюдивши свій вплив на роздрібнені церкви та держави. З кінця IV ст. все частіше говориться про апостольський характер Римської церкви, про пер­ шість Петра. У період правління Льва І (440–461) Римська церква перетвори­ лася в авторитарну церкву і ми вперше зустрічаємося з характеристикою папи як намісника Петра; цим обґрунтовувалася законність влади папи над Вселен­ ською церквою.
5. З вигнанням останнього імператора Західної Римської імперії Ромула Августула у 476 р. відбулося формальне падіння Римської імперії, аріанські готські королі Північної Італії виступили наступниками римських імператорів. Незважаючи на те, що на Заході вже не було імператора, на історію папства ще протягом цілого століття визначний вплив справляли не германські держави, що формувалися, а Східна імперія. Однак вже папа Гелазій І (492–496), спи­ раючись на положення трактату святого Августина «Про град Божий», чітко визначив і розмежував сфери церковної та світської влади. Його точка зору про поділ двох влад (священної влади єпископів і мирської влади государів) і про взаємовідносини між ними була загальноприйнятою до XI ст.
6. У другій половині VII ст. в Італії відбулося нове, останнє посилення грецького впливу, звільнитися від якого папи спробували лише на початку VIII ст., що стало можливим частково внаслідок нового послаблення візан­ тійського впливу в Італії, частково завдяки появі держави франків, зміцненню франкської церкви. Починаючи з цього моменту, який може вважатися симво­ лічним, прискорився відрив папства від Візантії, а укладення союзу з франка­ ми (за допомогою яких у 756 р. на основі Патримоніума святого Петра і відвойованих у лангобардів територій фактично була утворена Церковна держава на чолі з Римським єпископом як світським володарем) утворило новий напрямок у політиці папства.
7. У IX ст. з’єднувальним елементом, що пов’язував між собою феодальні держави, утворені на території колишньої Західної Римської імперії, виступає католицька релігійна єдність. Поряд з універсалізмом релігійного характеру виникла також потреба політичної солідарності в державних рамках франк­ ської імперії, в якій знайшла своє втілення ідея християнської імперії, оновле­ ної Карлом Великим. Новий зв’язок між церквою і державою, між християн­ ською релігією і феодальною владою був закріплений в результаті коронації папою Львом ІІІ Карла Великого на імператорство на Різдво 800 р. З цього часу відбулося переплетіння папських та імператорських установ: право полі­ тичного управління християнським світом стало належати імператору, а право релігійного правління цим світом – папі. Легітимним завданням нового імпера­ тора був захист папства і Католицької церкви. В результаті здійсненого папою коронування імператор став володіти церковними і релігійними привілеями, а папа отримав від імператора збройний захист своєї безпеки.
8. Відродження Західної імперії відкрило новий етап і в історії Католицької церкви. Її роль стала вирішальною у феодальній державі, де вона використо­ вувалася і для виконання адміністративних завдань. Для церкви найбільша пе­ ревага нового становища виявилася в тому, що в силу необхідності вона стала матеріально незалежною співучасницею влади. Інтегрованість церкви в нову державу, політична влада і багатство вищого духовенства водночас привели до посилення світськості церкви, до піднесення політики над релігією. Авто­ ритет духовенства, яке представляло частину феодального панівного класу, не в останню чергу базувався і на монополії культури. Церква виросла в потужну виховну і дисциплінуючу установу. Вона сформувалася в ієрархічну організа­ цію, подібну централізованій державній організації. З побудовою феодального суспільного і державного ладу і церква набула феодального характеру. Архіє­ пископи, єпископи і настоятелі монастирів давали васальну клятву правителю, тим самим попадаючи до нього в залежне становище. Королі самі призначали єпископів (світська інвеститура) і ієрархи, будучи великими землевласника­ ми, ставали феодальними сюзеренами, рівними за рангом герцогам і графам. Другим джерелом влади церкви, крім підтримки своїм вченням феодального устрою, було те, що через загальну неграмотність представники правлячої зна­ ті вимушені були використовувати церковників, які знали латинь. Таким чи­ ном, Католицька церква взяла на себе виконання суспільно-адміністративних і державно-владних функцій.
9. Після розпаду імперії Каролінгів папа Микола І (858–867), переслідую­ чи далекосяжні цілі, називав вже себе намісником Христа на землі (Vicarius Christi), влада якого походить безпосередньо від Бога. Його авторитет – це ав­ торитет Бога, і на нього покладена якнайвища влада повчання, а якщо так, то йому належить верховна судова і законодавча влада. Тому судження і поста­ нови папи рівні за значенням канонічним законам, а собори служать лише для обговорення розпоряджень папи. Микола І вважав себе королем і священиком (rex et sacerdos), який передав світську владу і збройні сили імператору. Керу­ ючись такими принципами папа Микола І розпочав боротьбу проти самостій­ ності державних і провінційних церков, що складалися в той час і порушували папський універсалізм. Для обґрунтування і юридичного формулювання влад­ них претензій середньовічного папства був використаний так званий Псевдо­ ісидорів збірник (декреталії) – зібрання переважно підроблених папських ли­ стів і документів, які справили реальний вплив на розвиток середньовічного церковного і політичного життя.
10. Після розділення Східної і Західної церков у 1054 р. папа Григорій VII (1073–1085) розповсюдив принцип верховної влади пап не тільки на церковне, але й на політичне життя. У складеному ним у 1075 р. документі під назвою

«Dictatus рapae» вже говориться про главенство Римської церкви і примат папи Римського. Згідно з «Dictatus рapae» Бог поклав на папу обов’язок збереження божественного порядку на землі, тому папа має право висловлювати судження про все, але ніхто не може здійснювати суд над ним, його судження незмінне і непогрішиме. Папа повинен покарати того, хто вступає в конфлікт з християн­ ським порядком; особливо потрібно слідкувати за правителями, за князями. В разі, якщо король не відповідає своєму призначенню, тобто слідує не за Богом і церквою, а керується власною славою, то він втрачає право на владу. Папа, який володіє всією повнотою влади карати і милувати, може позбавити влади світських правителів або знову давати їм владу. Саме на цей основоположний постулат Григорій VII посилався у протистоянні з світськими правителями і в його руках такі методи боротьби, як прокляття, відлучення королів від церкви, звільнення їхніх підданих від присяги, перетворилися в ефективний засіб. Та­ ким чином, понтифікат Григорія VII не лише відновив авторитет папства, але й заклав фундамент політичної влади пап на наступні два століття. Якщо раніше імперія панувала над папством (цезарепапізм), то тепер провідна роль перехо­ дить до церкви, до пап (теократія).

1. Боніфацій VIII (1294–1303) у буллі «Unam Sanctam», спираючись на те­ ологічні та юридичні аргументи, вже відкрито і повно обґрунтовує теорію про необмеженість папської влади та аргументує наявність двох влад (церковної і світської), що символізуються двома мечами. Набуття двох «мечів» апостола­ ми доводить приналежність двох влад юрисдикції церкві, а пріоритет духовно­ го начала по відношенню до начала світського приводить до утвердження при­ мату церковної влади і непідсудності духовної влади світському правосуддю. Непідсудність церкви людському суду відповідно до логіки права приводить до визнання її верховною і єдиною владою, якій підпорядковуються усі інші юрисдикції.
2. Сучасну теорію папського суверенітету відповідно до епохи абсолютної світської монархії та вчення про взаємовідносини церковної і світської влади розробили єзуїти, на думку яких, папа не має безпосередньої влади над госу­ дарями, подібної його владі над єпископами, однак йому належить «непряма» влада у світських справах, тобто світські справи відносяться до сфери повно­ важень церковної влади в тій мірі, в якій вони стосуються духовного блага віруючих. Згідно з цією теорією, світська влада – це тіло, а церковна влада – душа; папа призначений Богом наглядати за державами і тому він наділений повною, незаперечною церковною владою. У релігійних справах він має право втручатися і в управління державами. Королівська влада за своїм походжен­ ням – також божественна, але государ реалізує своє призначення через керів­ ництво народом, тому народ може і позбавити його цієї влади. Так в рамки одного вчення вмістилися і папський абсолютизм, і народний суверенітет. Збе­ реглася й єзуїтська теза про страту тирана, але тепер основний акцент в оцінці короля робиться вже на вірності вірі.
3. Одним з переломних моментів в історії Католицької церкви, що при­ звів до значного обмеження влади і впливу папства в секуляризованій полі­ тичній сфері, став Вестфальський мир 1648 р., яким закінчилася без участі папи «Тридцятилітня війна» 1618–1648 рр., хоча до цього часу саме понтифі­ ки виступали як міжнародні арбітри при укладенні миру. Вестфальський мир 1648 р. ознаменував також остаточне зруйнування середньовічного порядку і зародження сучасної системи міжнародних відносин: перехід від міжнародно­ го співтовариства, основаного на канонічному праві та верховенстві Святого Престолу, до міжнародної спільноти на основі «горизонтальних» зв’язків між суверенними державами.
4. З часу укладення Вестфальського миру 1648 р. релігія вже не справляє всеохоплюючого впливу на суспільство, віра поступово відтісняється у сферу особистого життя. Боротьба між церковною і світською владою досягла сво­ го апогею у XVIII ст. з розвитком юрисдикціоналізму, тобто такої концепції взаємовідносин між державою і церквою, що визнає за світською владою пра­ во контролювати зв’язки національних католицьких церков і Апостольського Престолу та не допускати втручання церкви у внутрішні справи держави. Тео­ рія «двох влад» – світської і духовної – у XVIII ст. остаточно втрачає популяр­ ність, суверенітет проголошується неподільним – у державі визнається лише одна влада та один державний суверенітет, причому світський, а не духовний. Папство перестає бути серйозним політичним фактором, особливо після позбавлення його у 1870 р. світської влади (яка буде відновлена лише у 1929 р. на основі Латеранських угод).
5. В той час як політичний авторитет і світська влада папства впали, пап­ ське верховенство всередині Католицької церкви з часу І Ватиканського со­ бору (1869–1870 рр.) стало повним. По завершенні ІІ Ватиканського собору (1962–1965 рр.) розпочалася нова епоха, новий напрямок в історії Католицької церкви і папства, що триває і донині. Нову політику «розв’язування і зв’язуван­ ня» папство почало здійснювати шляхом пошуку можливостей співіснування з різними країнами та діалогу з іншими релігіями. На цьому шляху післясо­ борне папство не тільки відновило свій релігійно-моральний авторитет, але й змогло повернутися на форум міжнародної політики, ставши прибічником суспільного прогресу і миру та захисником прав людини. Під час понтифікату Павла VI (1963–1978) усунення внутрішніх негараздів, що випливали з нової адаптації консервативно-реакційної церковної будівлі, зробило можливим про­ думане просування Католицької церкви вперед. Папа Павло VI все робив для здійснення церковних реформ у дусі собору і його наступники – Іоанн Павло II (1978–2005), Бенедикт XVI (2005–2013) і Франциск (з 13.03.2013 р.), перебу­ ваючи на чолі оновленої Католицької церкви, активізували свою діяльність на міжнародній арені на основі рішень ІІ Ватиканського собору.
6. Верховна влада Римського єпископа є явище історичне, а не євангель­ ське, догматичне. Воно не існувало від часів апостольських, а виникло і роз­ вивалося у межах Західної церкви поступово, як результат певних історичних обставин. Остаточне утвердження одноособової влади Римського первосвяще­ ника відбулося тільки після Реформації, ставши нездоровою реакцією на неї. З того часу реальна влада папи Римського над Католицькою церквою, незважа­ ючи на багато в чому новаторський характер рішень ІІ Ватиканського собору (1962–1965 рр.), не зазнала практично жодних змін. Папа Римський має над Католицькою церквою повну, найвищу й універсальну владу, тобто немає тако­ го інституту всередині церкви, який міг би обмежити його владу.
7. З католицьким вченням про главенство папи Римського у церкві тісно пов’язаний (проголошений 18 липня 1870 р. І Ватиканським собором у догма­ тичній конституції «Pastor aeternus») догмат про віроповчальну непогрішність Римського понтифіка, коли він говорить ex cathedra як учитель і пастир усіх християн. Догмат про папську непогрішність у справах віри та моральності став завершальним етапом розвитку католицького вчення про владу папи над церквою.
8. Папа Римський має всю повноту не лише церковної, але й світської вла­ ди (спочатку у Церковній державі, що існувала з 756 р. по 1870 р. у Централь­ ній Італії, а з 1929 р. і понині – у Державі Місті Ватикан). Світська влада папи у Церковній державі спочатку спиралась не на юридичні, а на теологічні постулати, основані на Біблії. Це досягалося, в першу чергу, шляхом безпосереднього посилання на князя апостолів Петра. Як папа став світським князем, так і першого апостола перетворили в князя апостолів. Культ Петра, формування якого простежується у VII ст., став справжнім політичним капіталом у руках папи. Для ідеологічного обґрунтування суверенності Церковної держави і підтвердження верховної влади папи з’явився фальшивий документ – підроблена грамота про так званий «Костянтинів дар» – начебто направлений у 314 р. від імені імператора Костянтина І папі Сильвестру І (314–335). Дарча грамота з’явилася у другій половині VIІI ст., коли вона була потрібна для юридичного обґрунтування заднім числом створення Папської держави, і вплинула на реставрацію західної імперії, а потім протягом століть – на взаємовідносини між папством та імперією, між церковною та світською владою. Світський суверенітет папи, втрачений ним у 1870 р. через ліквідування Церковної держави та об’єднання усіх італійських територій в єдину державу – Італійське королівство, був відновлений у 1929 р. внаслідок укладення Латеранських угод і створення на їх основі Держави Міста Ватикан, в якій папі Римському належить уся повнота законодавчої, виконавчої та судової влади, яку він делегує відповідним відомствам Римської курії, а також представництво Ватикану у відносинах з іноземними державами та іншими суб’єктами міжнародного права, що здійснюється через Державний секретаріат. Незважаючи на розмаїтість точок зору щодо доцільності існування світської влади папи Римського, наявність особливої держави, в якій папі належить політична влада, обумовлена необхідністю захищати вищу церковну владу від втручання світських правителів. Створення Держави Міста Ватикан і відновлення світської влади римських пап дало Святому Престолу реальну незалежність в керівництві Католицькою церквою і в міжнародних відносинах. Збереження світської влади папи Римського, навіть у такій міні-державі як Ватикан, є також обов’язковою умовою вільного здійснення Римо-католицькою церквою її місії у світі та виконання завдань, що випливають з цієї місії.
9. Папа Римський – загальноприйнята назва єпископа Риму, глави Като­ лицької церкви, який відповідно до своїх титулів «єпископ Риму, вікарій Ісуса Христа, наступник князя апостолів, Верховний понтифік Вселенської церкви, примас Італії, архієпископ і митрополит Римської провінції, суверен Держави Міста Ватикан, слуга слуг Божих» є необмеженим главою Католицької церкви (в якій він здійснює ординарну, вищу, повну, безпосередню та універсальну владу) і сувереном Держави Міста Ватикан (в якій йому як суверенному прави­ телю належить вся повнота законодавчої, виконавчої та судової влади). Таким чином, папа Римський є одночасно носієм духовного і світського сувереніте­ ту. Проте це не означає, що він є авторитарною особою, яка приймає довільні рішення, керуючись лише власною волею та розумінням. Навпаки, Римський понтифік є охоронцем традиції віровчення, він пов’язаний Богооткровенням, фундаментальним устроєм церкви, обрядами, визначеннями, які давалися на ІІ Ватиканському та попередніх соборах, тощо. Папа є, перш за все, понти­ фіком і лише в силу даного факту володіє абсолютною владою на території Держави Міста Ватикан. Іншими словами, папа Римський є перш за все главою релігійного культу і в результаті цього – главою, сувереном Держави Міста Ватикан, а не навпаки. Про це говорить і порядок найменувань титулів у титу­ латурі папи Римського, який є не просто керівником, а церковним ієрархом, а це, в свою чергу, означає, що діяти він може виключно як глава церкви, а не як керівник іншого, нехай у чомусь і подібного соціального інституту.
10. Католицька церква є спільнотою віруючих християн на чолі з папою Римським, який самостійно або спільно з Римською курією (якщо з самої суті справи або з контексту не випливає інше) становлять Святий Престол, а Ва­ тикан виступає як «інструментальна держава», що гарантує папі суверенітет і незалежність при здійсненні ним вселенської місії. Католицька церква не є суб’єктом міжнародного права і представлена на міжнародній арені у двох

«іпостасях»: Святим Престолом і Державою Містом Ватикан, які визнані міжнародною спільнотою суб’єктами міжнародного права. Святий Престол за допомогою юридичної фікції можна представити як еквівалент держави, яка відповідно до міжнародного права і звичаїв має право вільно здійснювати дипломатичну діяльність як на двосторонньому, так і на багатосторонньому рівнях. Водночас Держава Місто Ватикан, хоча й має ознаки державного утво­ рення, однак, не може вступати у міжнародно-правові відносини самостійно, а здійснює це за допомогою або з дозволу та під керівництвом Святого Престо­ лу і бере участь переважно у системі багатосторонньої дипломатії, являючись учасником 7 міжнародних багатосторонніх договорів, що стосуються головно територіальної складової, а також підтримує дипломатичні відносини з деяки­ ми державами (наприклад, з Україною). Отже, у структурному відношенні всі три інституції – Католицька церква, Святий Престол і Держава Місто Ватикан

– різняться між собою, але Католицька церква є вселенською інституцією, що включає Святий Престол і Ватикан. Водночас верховну владу над цими інсти­ туціями здійснює папа Римський, який поєднує верховне керівництво над Ка­ толицькою церквою, Святим Престолом і Державою Містом Ватикан.

1. Судова влада у Католицькій церкві має богословські підстави і здійс­ нюється в церковних судах першої, другої і третьої інстанцій, компетенція яких визначається Кодексом канонічного права (Латинської церкви) 1983 р. і Кодексом канонів східних церков 1990 р. До складу вищих судів Католицької церкви входять Рота Романа, Верховний суд Апостольської Сигнатури та Апостольська пенітенціарія, які відносяться до категорії ординарних судів Апостольського Престолу і покликані відповідно до своєї компетенції забезпечити належний рівень судочинства при розгляді відповідних категорій справ, що стосуються або випливають з церковного правопорядку. Заснування таких судів пов’язано з тим, що для усього католицького світу Римський понтифік є верховним суддею в усій Католицькій церкві, який здійснює правосуддя або особисто, або за допомогою судів Апостольського Престолу, або за допомогою делегованих ним суддів. На відміну від судів світських держав, суди Католицької церкви при розгляді будь-яких категорій справ ніколи не застосовують норми права іноземних держав, так само як і положення відповідних міжнародних договорів, в т.ч. конкордатів, якими регулюється діяльність Католицької церкви на території відповідної держави. Будь-які спори, що можуть виникати в ході виконання таких міжнародних угод, розглядаються виключно в рамках міжнародно-правових процедур, в т.ч. і судовому порядку, але не судами Католицької церкви.
2. Католицька церква, незважаючи на автономність і незалежність церкви та держави у визначених сферах їхньої діяльності, виступає проти цілкови­ того їх розділення і керується у своїх взаємовідносинах з державами трьома головними принципами: 1) принципом свободи діяльності церкви відповідно до своїх власних норм; особливо важливою вважається свобода папи Римсько­ го призначати єпископів; 2) основоположною є гарантія того, що свобода ре­ лігії – це не лише свобода культу, але й справжня свобода населення певної країни, в тому числі в соціальній сфері, що дозволяє церкві мати свої школи, лікарні тощо; 3) ключовою є можливість брати участь у суспільному діалозі, спрямованому на досягнення загального добра всього народу, частинкою якого є кожна віруюча людина. Інтереси держав в умовах такої співпраці полягають у тому, що церква формує свідомість громадян, зміцнює моральність суспіль­ ства, закликає кожного громадянина до поваги до легітимної влади, утверджує принципи солідарності, сприяє та допомагає діяльності державних шкіл, ліка­ рень, виховує любов до Батьківщини. Водночас Католицька церква очікує від держав і в переважній більшості країн світу отримує гарантії належних умов свого незалежного функціонування, що забезпечується міжнародно-правови­ ми і державно-правовими механізмами у вигляді конкордатів та інших двосто­ ронніх міжнародних договорів з релігійної проблематики, укладених Святим Престолом з відповідними державами, а також в рамках національного законо­ давства відповідних країн.
3. Інтереси Католицької церкви у відносинах з іншими церквами (окреми­ ми католицькими і некатолицькими) та суб’єктами міжнародного права (дер­ жавами і міжнародними організаціями) забезпечуються як Римським понти­ фіком особисто, так і системою підпорядкованих йому органів зовнішніх зно­ син Святого Престолу, що знаходяться на території Держави Міста Ватикан, а саме: Державним секретаріатом та іншими відомствами Римської курії (зокрема Папськими Радами справедливість і мир та «Cor Unum», які діють на підставі делегованих ним Римським папою повноважень у сфері зовнішніх зносин), та закордонними представництвами Святого Престолу – апостольськими нунціатурами і представництвами при міжнародних організаціях (місії дипломатичного характеру) та апостольськими делегатурами (місії недипломатичного характеру), а також деякими категоріями інших папських легатів. Зазначені органи та особи представляють Апостольський Престол на чолі з Римським понтифіком в їх офіційних відносинах з державами та іншими суб’єктами міжнародного права, а також з місцевими церквами, і забезпечують виконання поставлених перед ними папою завдань церковного та політичного характеру з метою захисту прав і законних інтересів Католицької церкви у країні перебування чи відповідній міжнародній організації. Органи зовнішніх зносин Святого Престолу виступають як представники суверенної влади Римського папи, тому всі акти цих органів, вчинені в межах їхньої компетенції, зобов’язують Апостольський Престол, який вони представляють, і накладають на нього відповідальність за міжнародним правом. Діяльність цих органів пов’язана з встановленням і підтриманням, перш за все, за допомогою дипломатичних засобів, офіційних відносин з державами та іншими суб’єктами міжнародного права. Це обумовлює особливості у правовій організації цих органів і превалюючій ролі норм міжнародного права у регулюванні діяльності місій Святого Престолу дипломатичного характеру – нунціатур і представництв при міжнародних організаціях. У свою чергу, католицький єпископат окремої церкви в особі конференції єпископів певної країни за сприяння апостольської нунціатури чи апостольської делегатури у цій державі також презентує і відстоює інтереси місцевої католицької церкви у відносинах з державною владою та іншими цер­ квами, що знаходяться на території цієї держави.
4. Католицька концепція природного міжнародного права є виявом хри­ стоцентричного гуманізму, центральне місце в якому посідає Боголюдина Ісус Христос, а, отже, і бачення людини в цій концепції також є христоцентричним. На думку Католицької церкви, природний закон, гідність і права людини є го­ ловними компонентами суспільно-морального порядку, на якому основується міцний мир між народами. Принципи істини, справедливості, добра, любові і свободи лежать в основі суспільної згоди, прав народів і держав і їх мирних взаємовідносин.
5. Засудження Святим Престолом Першої світової війни стало свого роду точкою відліку у миротворчій політиці Католицької церкви. З того часу всі на­ ступні понтифіки як пріоритет у зовнішній політиці розглядають особистий внесок у підтримання та відновлення миру. Папські щорічні послання миру, які, починаючи з другої половини ХХ ст., адресуються католикам, керівникам держав і усім людям доброї волі, містять детальний виклад позиції Католицької церкви з найбільш актуальних аспектів досягнення миру. Великий досвід переговорів між церковною і державною владою на найвищому рівні та безперечний особистий моральний і духовний авторитет ставить папу Рим­ ського як главу Католицької церкви в ряд головних дійових осіб на світовій арені і дозволяє йому виступати в ролі посередника у спорі конфліктуючих сторін. Використовуючи дипломатичні засоби і свій духовний авторитет Свя­ тий Престол як виразник інтересів Католицької церкви послідовно виступає проти застосування військової сили у міжнародних відносинах, розглядаючи концепцію діалогу та визнання невід’ємної гідності людської особи основою миротворчого процесу.
6. З прийняттям Генеральною Асамблеєю ООН 10 грудня 1948 р. Загаль­ ної декларації прав людини, що закріпила громадянські, політичні та соціаль­ ні права як всесвітні універсальні поведінкові стандарти, розпочався процес правової інтернаціоналізації проблеми прав людини. Стало загальновизнаним, що права та свободи людини, незалежно від місця проживання, знаходяться під захистом не тільки законів її країни, але й усього світового співтовариства. Проблематика захисту прав людини, в т.ч. у релігійній сфері, після ІІ Ватикан­ ського собору (1962–1965 рр.) покладена також в основу діяльності римських пап. При цьому Католицька церква розглядає релігійну свободу як джерело і синтез усього комплексу прав людини.
7. Учительство Католицької церкви щодо охорони довкілля навчає, що земля є благом, споживацьке ставлення до неї неприпустимо, тому людина по­ винна оберігати і зберігати землю. Однак, на відміну від держав, міжнародних міжурядових організацій і нерелігійних екологічних організацій, Католицька церква вказує, що вирішення чисельних екологічних проблем вимагає зміщен­ ня акценту з відносин між людиною і природою на відносини між Богом і ство­ реним всесвітом в цілому, адже, коли людина, орієнтована тільки на саму себе, на свої власні бажання і примхи, безоглядно експлуатує природу для задово­ лення своїх зростаючих потреб, вона порушує встановлений Богом порядок.
8. Католицька церква, з огляду на кризу сучасної цивілізації та міжнарод­ ного правопорядку, вбачає свою місію у сучасному світі у тому, щоб допомогти людині віднайти в Богові остаточний сенс свого існування. На думку Като­ лицької церкви, життя в суспільстві слід будувати на Божому задумі, тому вона активно закликає до солідарності, здатної забезпечити спільне благо і сприяти цілісному розвитку людської особи та розв’язанню глобальних проблем у люд­ ському суспільстві.
9. Католицька церква, починаючи з ІІ Ватиканського собору (1962– 1965 рр.), бере активну участь у підтриманні міжрелігійного та екуменічного діалогу (в т.ч. католицько-православного – як напрямку в екуменічному діалозі, що започаткував новий етап у пошуках взаємного зближення для досягнення єдності), чим робить вагомий внесок в утвердження миру та взаєморозуміння між релігіями і народами.
10. Своє вчення про основні принципи організації міжнародного співто­ вариства Католицька церква розглядає через призму біблійних аспектів, які вказують на єдність людського роду. Відповідно до католицької доктрини, для створення і зміцнення міжнародного устрою, що гарантував би мирне співіс­ нування народів, необхідно, щоб моральний закон, який керує життям людей, регулював і відносини між державами. Католицька церква дотримується тієї позиції, що принципи миру, справедливості, поваги прав людини та гідності людської особи, зафіксовані у Статуті ООН, співпадають з принципами, які надихають діяльність церкви. Католицька церква вважає ООН гарантом і ру­ шійною силою дотримання міжнародного права та забезпечення мирного спі­ віснування і добробуту народів світу. При цьому Католицька церква виступає за реформування і підвищення ролі ООН у розв’язанні міжнародних проблем, підтримує ініціативи та практичні дії щодо зміцнення миру і стабільності, за­ безпечення прав людини, подолання бідності, боротьби з тероризмом тощо.

# СПИСОК ОПУБЛІКОВАНИХ ПРАЦЬ ЗА ТЕМОЮ ДИСЕРТАЦІЇ

## Індивідуальна монографія:

1. Отрош М.І. Місце і роль Католицької церкви у міжнародному правопо­ рядку: монографія. Одеса: Фенікс, 2017. 596 с.

## Рецензії:

Буроменський М.В. Місце і роль Католицької церкви у міжнародному пра­ вопорядку. *Судова апеляція.* 2017. № 4. С. 108–110.

Мережко О.О. Католицька церква і міжнародний правопорядок. *Держава і право.* 2017. Вип. 78. С. 325–328.

Яроцький П.Л. Актуальне дослідження Католицької церкви у міжна­ родному правопорядку. *Часопис Київського університету права.* 2017. № 3. С. 329–330.

## Статті у наукових фахових виданнях України:

1. Отрош М.І. До питання щодо правової природи конкордатів. *Держава і право.* 2012. Вип. 58. С. 588–594.
2. Отрош М.І. Матеріальні джерела церковного права. *Науковий вісник НУБіП України.* 2012. № 173/2. С. 381–387.
3. Отрош М.І. Джерела церковного права у перші три століття християн­ ства. *Науковий вісник НУБіП України.* 2012. № 173/3. С. 274–281.
4. Отрош М.І. Особливості міжнародної правосуб’єктності Держави Міста Ватикан. *Судова апеляція.* 2012. № 4. С. 132–138.
5. Отрош М.І. Конкордати як політико-юридичні інструменти та історичні форми їх укладення. *Часопис Київського університету права.* 2012. № 3. С. 369–372.
6. Отрош М.І. Джерела церковного права від IV ст. до розділення церков Східної і Західної. *Науковий вісник НУБіП України.* 2013. № 182/1. С. 323–330.
7. Отрош М.І. Особливості міжнародної правосуб’єктності Святого Пре­ столу. *Часопис Київського університету права.* 2013. № 1. С. 312–315.
8. Отрош М.І. Папа Римський як суверен Держави Міста Ватикан. *Часопис Київського університету права.* 2013. № 2. С. 366–369.
9. Отрош М.І. Завдання і компетенція конгрегацій Римської курії з управ­ ління Католицькою Церквою. *Часопис Київського університету права.* 2013.

№ 3. С.348–351.

1. Отрош М.І. Папа Римський як фізичний носій компетенції Святого Пре­ столу. *Держава і право.* 2013. Вип. № 60. С. 390–396.
2. Отрош М.І. Кодекс канонічного права Католицької Церкви латинського обряду. *Держава і право.* 2013. Вип. № 61. С. 340–345.
3. Отрош М.І. Завдання і компетенція Папських рад як особливих відомств Римської курії. *Держава і право.* 2013. Вип. № 62. С. 340–346.
4. Отрош М.І. Система церковних судів Католицької Церкви. *Судова апе- ляція.* 2013. № 2. С. 125–131.
5. Отрош М.І. Кодекс канонів Східних Католицьких Церков 1990 року. *Су- дова апеляція.* 2013. № 3. С. 29–35.
6. Отрош М.І. Завдання і компетенція Папських служб, комісій і комітетів.

*Судова апеляція.* 2013. № 4. С. 102–109.

1. Отрош М.І. Міжнародно-правовий вимір джерел церковного права на Заході після розділення Церков. *Держава і право.* 2014. Вип. № 63. С. 252–258. ***Статті у наукових періодичних виданнях інших держав і наукових пе- ріодичних вітчизняних виданнях, що включені до міжнародних наукоме-***

## тричних баз даних:

1. Отрош М.И. Светская власть Папы Римского в Церковном государстве и Государстве Граде Ватикан. *Государство и право.* Москва. 2016. № 6. С. 78–89.
2. Отрош М.І. До питання щодо статусу Католицької Церкви у міжнарод­ ному праві. *Часопис Київського університету права.* 2014. № 4. С. 296–299.
3. Отрош М.І. Міжнародно-правове значення титулів Папи Римського. *Ча- сопис Київського університету права.* 2015. № 1. С. 285–289.
4. Отрош М.І. Міжнародні договори, нормативно-правові та інші акти Святого Престолу, що регулюють діяльність Католицької Церкви. *Часопис Ки- ївського університету права.* 2015. № 2. С. 345–348.
5. Отрош М.І. Вчення Римської церкви про поділ церковної і державної влади та взаємовідносини між ними у період від Міланського едикту 313 року до розділення Східної і Західної церков у 1054 році. *Часопис Київського універ- ситету права.* 2015. № 3. С. 350–353.

## Тези наукових доповідей та повідомлень:

1. Отрош М.І. Розповсюдження місії Католицької Церкви на інші конти­ ненти внаслідок великих географічних відкриттів і розвитку мореплавства. *Міжнародно-правові проблеми сучасного торговельного мореплавства:* ма­ теріали ІІ міжнародної науково-практичної конференції (м. Київ, 12 грудня 2013 р.). Київ: Київський університет права НАН України, 2014. С. 27–30.
2. Отрош М.І. Участь Католицької церкви у мирному вирішенні міжна­ родних спорів. *Міжнародний правопорядок: сучасні проблеми та їх вирішен- ня:* матеріали конференції до 125-річчя від Дня народження Володимира Ми­ хайловича Корецького (м. Львів, 19 лютого 2015 р.). Львів: СПОЛОМ, 2015. С. 121–125.
3. Отрош М.І. Папські академії, університети, інститути та богословські факультети як особливі заклади Римської курії. *Європейська юридична освіта і наука:* матеріали ІХ міжнародної науково-практичної конференції (м. Київ 13–14 листопада 2015 р.). Київ: Київський університет права НАН України, 2015. С. 82–84.
4. Отрош М.І. Вплив християнства на правову систему держав. *Сучасні проблеми правової системи України:* матеріали VII міжнародної науково-прак­ тичної конференції (м. Київ, 26 листопада 2015 р.). Київ: Київський універси­ тет права НАН України, 2015. С. 49–50.
5. Отрош М.І. Позиція Католицької Церкви щодо прав людини. *Права лю- дини в Україні і світі: охорона, реалізація, захист:* матеріали ІІІ всеукраїнської науково-практичної конференції (м. Київ, 3 грудня 2015 р.). Київ: Науково-до­ слідний інститут інтелектуальної власності, Інтерсервіс, 2015. С. 24–29.

## Публікації, що додатково відображають наукові результати дисерта- ційного дослідження:

1. Отрош М.І. Апостольська нунціатура. Ватикан. *Енциклопедія міжна- родного права:* У 3 т. Т. 1. / редкол.: Ю.С. Шемшученко, В.Н. Денисов (співго­ лови) та ін..; Інститут держави і права ім. В.М. Корецького НАН України. Київ: Академперіодика, 2014. С. 139–142, 350–353.
2. Отрош М.І. Інтернунцій. Конкордат. Латеранські угоди 1929 року. *Енци- клопедія міжнародного права:* У 3 т. Т. 2. / редкол.: Ю.С. Шемшученко, В.Н. Денисов (співголови) та ін..; Інститут держави і права ім. В.М. Корецького НАН України. Київ: Академперіодика, 2017. С. 539–540, 721–723, 865–867.

# АНОТАЦІЯ

**Отрош М. І. Місце і роль Католицької церкви у міжнародному право- порядку.** – Монографія.

Дисертація на здобуття наукового ступеня доктора юридичних наук за спеці­ альністю 12.00.11 – міжнародне право. – Інститут держави і права ім. В. М. Ко­ рецького НАН України, Київ, 2018.

У дисертації здійснено комплексне дослідження теоретико-методологічних проблем діяльності Католицької церкви на міжнародній арені, проведеним з позицій міжнародного права. Проаналізовано місце і роль Католицької церкви у міжнародному правопорядку від перших століть християнства до ІІ Вати­ канського собору і в післясоборний період. Висвітлено правову природу Ка­ толицької церкви та її міжнародно-правову доктрину, аналіз яких проведено на основі офіційних документів Святого Престолу та з урахуванням позицій світської і церковної науки про діяльність католицизму на міжнародній арені та його вплив на розвиток міжнародного права і міжнародних відносин.

Показано, що інтереси Католицької церкви у відносинах з суб’єктами між­ народного права (державами і міжнародними організаціями) та іншими цер­ квами забезпечуються системою підпорядкованих папі Римському органів ди­ пломатичного і недипломатичного характеру. Значну увагу приділено аналізу католицької концепції природного міжнародного права, специфіки церковної концепції у сфері захисту прав людини, позиції Католицької церкви щодо зміц­ нення миру і безпеки та її внеску в утвердження миру і врегулювання між­ народних спорів. Висвітлено участь Католицької церкви у міжрелігійному та екуменічному діалозі. Проаналізовано католицький підхід до розв’язання гло­ бальних проблем у людському суспільстві та ідеї Католицької церкви щодо необхідності реформування засадничих правил та організації міжнародного співтовариства.

**Ключові слова:** Католицька церква, міжнародний правопорядок, міжна­ родно-правова доктрина Католицької церкви, папа Римський як глава Като­ лицької церкви, католицька концепція природного міжнародного права, права людини, міжрелігійний та екуменічний діалог.

# АННОТАЦИЯ

**Отрош М.И. Место и роль Католической церкви в международном правопорядке. –** Монография.

Диссертация на соискание ученой степени доктора юридических наук по специальности 12.00.11 – международное право. – Институт государства и права им. В. М. Корецкого НАН Украины, Киев, 2018.

В диссертации осуществлено комплексное исследование теоретико-мето­ дологических проблем деятельности Католической церкви на международной арене, проведенным с позиций международного права. Проанализировано ме­ сто и роль Католической церкви в международном правопорядке от первых веков християнства до ІІ Ватиканского собора и в послесоборный период. Вы­ яснено правовую природу Католической церкви и ее международно-правовую доктрину, анализ которых проведен на основе официальных документов Свя­ того Престола и с учетом позиций светской и церковной науки о деятельности католицизма на международной арене и его влиянии на развитие международ­ ного права и международных отношений.

Показано, что интересы Католической церкви в отношениях с иными церк­ вами (отдельными католическими и некатолическими) и субъектами между­ народного права (государствами и международными организациями) обеспе­ чиваются как Римским понтификом лично, так и системой подчиненных ему органов внешних сношений, находящихся на территории Государства Града Ватикан, в частности Государственным секретариатом и иными ведомствами Римской курии, а также заграничными представительствами – апостольскими нунциатурами и представительствами при международных организациях (миссии дипломатического характера) и апостольскими делегатурами (миссии недипломатического характера) и некоторыми категориями иных папских ле­ гатов. Указанные органы и лица представляют папу Римского в их официаль­ ных отношениях с государствами и иными субъектами международного права, а также с местными церквами, и обеспечивают выполнение поставленнях пе­ ред ними задач церковного и политического характера с целью защиты прав и законных интересов Католической церкви в стране пребывания или соответ­ ствующей международной организации. В свою очередь, католический епи­ скопат отдельной церкви в лице конференции епископов определенной страны при содействии апостольской нунциатуры или апостольской делегатуры в этом государстве также представляет и отстаивает интересы Католической церкви в отношениях с государственной властью соответстующей страны.

Значительное внимание уделено анализу католической концепции есте­ ственного международного права, специфики церковной концепции в области защиты прав человека, позиции Католической церкви по укреплению мира и безопасности и ее вкладу в укрепление мира и урегулирование междуна­ родных споров. Выяснено участие Католической церкви в межрелигиозном и экуменическом диалоге. Принимая участие в поддержании этого диалога, Католическая церковь вносит существенный вклад в утверждение мира и вза­ имопонимания между религиями и народами. Проанализирован католический подход к разрешению глобальных проблем в человеческом обществе и идеи

Католической церкви о необходимости реформирования основополагающих правил и организации международного сообщества.

**Ключевые слова:** Католическая Церковь, международный правопорядок, международно-правовая доктрина Католической церкви, папа Римский как глава Католической церкви, католическая концепция естественного междуна­ родного права, права человека, межрелигиозный и экуменический диалог.

# SUMMARY

**Otrosh M.I. Place and role of the Catholic Church in the international legal order. –** Monograph.

A thesis for Scientific Degree of Doctor of Legal Sciences (Law) in specialty

12.00.11 – International Law. – V. M. Koretsky Institute of State and Law of the Academy of Sciences of Ukraine, Kyiv, 2018.

The thesis provides science comprehensive study of the theoretical and metho­ dological problems on activity of the Catholic Church in the international arena, viewed from the standpoint of international law. The place and role of the Catholic Church in the international legal order from the First Centuries of Christianity to the Second Vatican Council and in the post-ecumenical period is analyzed. The legal nature of the Catholic Church and its international legal doctrine were determined, the analysis of which has been done on the basis of the official Acts of the Holy See, by taking into account the views of secular and ecclesiastical science on the activity of Catholicism in the international arena and its impact on the development of inter­ national law and international relations, is clarified.

The thesis demonstrates that the interests of the Catholic Church in relations with subjects of international law (i.e. states and international organizations) and other churches are provided by a system of subordinate diplomatic and non-diplomatic bodies to the Pope. A great attention is paid to the analysis of the Catholic concept of natural international law, the specificity of the ecclesiastical concept in the field of human rights protection, the position of the Catholic Church for the consolida­ tion of peace and security and its contribution to the consolidation of peace and the settlement of international disputes. The participation of the Catholic Church in the interreligious and ecumenical dialogue has been clarified. The Catholic approach to solving global problems in human society and the idea of the Catholic Church on the need to reform the fundamental rules and cooperation of the international com­ munity are analyzed.

**Key words:** Catholic Church, international legal order, international legal doc­ trine of the Catholic Church, the Pope as the head of the Catholic Church, the Catho­ lic concept of natural international law, human rights, interreligious and ecumenical dialogue.

Підписано до друку 17.05.2018 р. Формат 60х84/16 Папір офсетний.
Друк офсетний. Гарнітура Times New Roman.
Ум. друк. арк. 1.86 Наклад 100 прим. Зам. №302.
ВНЗ «Університет економіки та права «КРОК»

Свідоцтво про внесення суб’єкта видавничої справи
до Державного реєстру ДК № 613 від 25.09.2001 р.
Надруковано департаментом поліграфії

ВНЗ «Університет економіки та права «КРОК»
місто Київ, вулиця Лагерна, 30-32
 тел.: (044) 455-69-80